

مكتبة مشكاة الإسلامية
زاد المسير في علم التفسير
ابن الجوزي
سورة القصص

وهي مكة كلها غير آية منها، وهي قوله: {إِنَّ لِي ذِي قَرْصٍ عَلَيْكَ لِقُرْآنَ} [القصص: 85] فانها نزلت عليه وهو بالجحفة، في وقت خروجه للهجرة، هذا قول ابن عباس. وروي عن الحسن وعطاء وعكرمة: أنها مكة كلها. وزعم مقاتل أن فيها من المدني {لِذِينَ ءَاتَيْنَهُمْ لِكِتَابٍ مِنْ قَبْلِهِ هُمْ بِهِ يُؤْمِنُونَ} [القصص: 52] إلى قوله {لَا تَبْتَغِ الْجَاهِلِينَ} [القصص: 55] وفيها آية ليست بمكة ولا مدنية، وهي قوله {إِنَّ لِي ذِي قَرْصٍ عَلَيْكَ لِقُرْآنَ} [القصص: 85] نزلت بالجحفة.

بسم الله الرحمن الرحيم

{طس * تِلْكَ ءَايَاتُ لِكِتَابٍ لُمبِينٍ * تَتْلُوا عَلَيْهِكَ مِنْ نَبَأِ مُوسَى وَفِرْعَوْنَ بِحَقِّ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ * إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ وَجَعَلَ أَهْلَهَا شِيَعًا يَسْتَضِعُّ طَائِفَةً مِّنْهُمْ يُدَبِّحُ أَبْنَاءَهُمْ وَيَسْتَحْيِ نِسَاءَهُمْ إِنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ * وَنُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضِعُوا فِي الْأَرْضِ وَنَجْعَلَهُمْ أَئِمَّةً وَنَجْعَلَهُمُ لُؤَارِثِينَ * وَنُمكنَ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَنُرِيَ فِرْعَوْنَ وَهَمَانَ وَجُنُودَهُمَا مِنْهُمْ مَا كَانُوا يَحْذَرُونَ}

قوله تعالى: {طس} قد سبق تفسيره الشعراء.

قوله تعالى: {إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ} أي: طغى وتجبر في أرض مصر {وَجَعَلَ أَهْلَهَا شِيَعًا} أي: فرقا وأصنافا في خدمته {يَسْتَضِعُّ طَائِفَةً مِّنْهُمْ} وهم بنو إسرائيل، واستضعافه إياهم: استعبادهم {إِنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ} بالقتل والعمل بالمعاصي {يُدَبِّحُ أَبْنَاءَهُمْ} وقرأ أبو رزين والزهري وابن محيصن وابن أبي عمير {يُدَبِّحُ} بفتح الباء وسكون الذال خفيفة.

قوله تعالى: {وَنُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ} أي نعم {عَلَى الَّذِينَ اسْتُضِعُّوا} وهم بنو إسرائيل {وَنَجْعَلَهُمْ أَئِمَّةً} يقتدى بهم في الخير، وقال قتادة: ولاة وملوكا {وَنَجْعَلَهُمْ لُؤَارِثِينَ} لملك فرعون بعد غرقه. قوله تعالى: {وَنُرِيَ فِرْعَوْنَ وَهَمَانَ وَجُنُودَهُمَا} وقرأ حمزة والكسائي وخلف {وَيَرَى} بياء مفتوحة وإمالة الالف التي بعد الراء {فِرْعَوْنَ وَهَمَانَ وَجُنُودَهُمَا} بالرفع ومعنى الآية: أنهم أخبروا أن هلاكهم على يدي رجل من بني إسرائيل، فكانوا على وجل منهم، فأراهم الله ما كانوا يحذرون.

{وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّ مُوسَىٰ أَنْ أَرْضِعِيهِ فَإِذَا خِفْتِ عَلَيْهِ فَأَلْقِيهِ فِي الْيَمِّ وَلَا تَخَافِي وَلَا تَحْزَنِي إِنَّا رَادُّوهُ إِلَيْكَ وَجَعَلُوهُ مِنْ أُمَّرْتَلِينَ *}

**وَ لَتَقَطُّهُ ءَالٌ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَرْنًا إِنَّ فِرْعَوْنَ وَهَمَانَ
وَ جُنُودَهُمَا كَانُوا خَطِئِينَ * وَقَالَتْ مُرَأْتُ فِرْعَوْنَ قَرَّةٌ عَيْنٍ لِي
وَلَكَّ لَا تَقْتُلُوهُ عَيْسَىٰ أَنْ يَنْفَعَنَا أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَدًا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ {**

قوله تعالى: { وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّ مُوسَىٰ } فيه ثلاثة أقوال.
أحدها: أنه إلهام قاله ابن عباس.

والثاني: أن جبريل أتاها بذلك، قاله مقاتل.

والثالث: أنه كان رؤيا منام، حكاه الماوردي. قال مقاتل: واسم أم
موسى يوحا بذي

قوله تعالى: { أَنْ أَرْضِعِيهِ } قال المفسرون: كانت امرأة من
القوابل مضافة لأم موسى، فلما وضعت تولى أمرها ثم خرجت،
فراها بعض العيون فجاءوا ليدخلوا على أم موسى، فقالت أخته يا
أماه هذا الحرس بالباب، فلفت موسى في خرقة ووضعته في
التنور، وهو مسجر فدخلوا ثم خرجوا فقال لأخته: أين الصبي؟
قالت: لا أدري فسمعت بكاءه من التنور، فاطلعت وقد جعل الله
عليه النار بردا وسلاما، فأرضعته بعد ولادته ثلاثة أشهر، وقيل:
أربعة أشهر، فلما خافت عليه صنعت له التابوت.

وفي قوله: { فَإِذَا خِفْتِ عَلَيْهِ } قولان.

أحدهما: إذا خفت عليه القتل، قاله مقاتل.

والثاني: إذا خفت عليه أن يصيح أو يبكي، فيسمع صوته، قاله ابن
السائب.

وفي قوله: { وَلَا تَخَافِي } قولان.

أحدهما: أن يغرق، قاله ابن السائب.

والثاني: أن يضيع، قاله مقاتل.

وقال الأصمعي: قلت لأعرابية: ما أفصحك فقالت: أو بعد هذه
الآية فصاحة، وهي قوله { وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّ مُوسَىٰ أَنْ أَرْضِعِيهِ فَإِذَا
خِفْتِ عَلَيْهِ فَأَلْقِيهِ فِي الْيَمِّ وَلَا تَخَافِي وَلَا تَحْزَنِي إِنَّا رَادُّوهُ إِلَيْكَ
وَجَاعِلُوهُ مِنْ لُؤْمُسَيْنٍ } جمع فيها بين أمرين ونهيين وخبرين
وبشارتين.

قوله تعالى: { فَ لَتَقَطُّهُ ءَالٌ فِرْعَوْنَ } الالتقاط إصابة الشيء من
غير طلب، والمراد بآل فرعون الذين تولوا أخذ التابوت من البحر.
وفي الذين التقطوه ثلاثة أقوال.

أحدها: جوارى امرأة فرعون، قاله السدي.

والثاني: ابنة فرعون، قاله محمد بن قيس.

والثالث: أعوان فرعون قاله ابن إسحاق.

قوله تعالى: { لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا } أي ليصير بهم الأمر إلى ذلك، لا
أنهم أخذوه لهذا، وهذه اللام تسمى لام العاقبة، وقد شرحناه في
[يونس: 88].

وللمفسرين في معنى الكلام قولان.

أحدهما: ليكون لهم عدوا في دينهم وحرنا لما يصنعه بهم.
والثاني: عدو لرجالهم وحرنا على نساءهم، فقتل الرجال بالغرق،
واستعبد النساء، وقالت امرأة فرعون، وهي آسية بنت مزاحم،
وكانت من بني إسرائيل تزوجها فرعون: { قَرَّةٌ عَيْنٍ } قال
الزجاج: رفع قرة عين على إضمار هو. قال المفسرون: كان
فرعون لا يولد له إلا البنات، فقالت: { عَسَىٰ أَنْ يَنْفَعَنَا } فنصيب
منه خيرا { أَوْ تَنْجِدُهُ وَلَدًا } { وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ } فيه أربعة أقوال.
أحدها: لا يشعرون أنه عدو لهم، قاله مجاهد.
والثاني: أن هلاكهم على يديه قاله قتادة.
والثالث: لا يشعر بنو إسرائيل أنا التقطناها، قاله محمد ابن قيس.
والرابع: لا يشعرون أنني أفعل ما أريد لا ما يريدون، قاله محمد ابن
إسحاق.

**{ وَأَصْبَحَ فُؤَادُ أُمِّ مُوسَىٰ فَارِعًا إِنْ كَادَتْ لِتُبَدِّي بِهِ لَوْلَا أَنْ رَبَطْنَا
عَلَىٰ قَلْبِهَا لِتَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ * وَقَالَتْ لِأُخْتِهِ قُصِّيهِ فَبَصُرَتْ بِهِ
عَن جُنُبٍ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ * وَحَرَّمْنَا عَلَيْهِ لِمَرَاضِعٍ مِن قَبْلُ فَقَالَتْ
هَلْ أَدْلَكُم عَلَىٰ أَهْلِ بَيْتِكُمْ لَكُم بِهِمْ لَهُمْ لَهُ تَصِجُونَ * فَرَدَدْنَاهُ
إِلَىٰ أُمِّهِ كَيْ تَقَرَّ عَيْنُهَا وَلَا تَحْزَنَ وَلِتَعْلَمَ أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَلَكِنَّ
أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ }**

قوله تعالى: { وَأَصْبَحَ فُؤَادُ أُمِّ مُوسَىٰ فَارِعًا } فيه أربعة أقوال.
أحدها: فارغا من كل شيء إلا من ذكر موسى، رواه سعيد بن جبیر
عن ابن عباس، وبه قال مجاهد وعكرمة وقتادة والضحاك.
والثاني: أصبح فؤادها فرعا، رواه الضحاك عن ابن عباس، وهي
قراءة أبي رزين وأبي العالية والضحاك وقتادة وعاصم الجحدري
فإنهم قرؤوا { فرعا } بزاي معجمة.

والثالث: فارغا من وحينا بنسيانه، قاله الحسن وابن زيد.
والرابع: فارغا من الحزن، لعلمها، أنه لم يقتل، قاله أبو عبيدة.
قال ابن قتيبة: وهذا من أعجب التفسير، كيف يكون كذلك؟ والله
يقول: { بِهِ لَوْلَا أَنْ رَبَطْنَا عَلَىٰ قَلْبِهَا } وهل يربط إلا على قلب
الجازع المحزون.

قوله تعالى: إن كادت لتبدي به في هذه الهاء قولان.
أحدهما: أنها ترجع إلى موسى، ومتى أرادت هذا فيه ثلاثة
أقوال. أحدها: أنه حين فارقت، روى سعيد بن جبیر عن ابن عباس
أنه قال: كادت تقول يا بني. قال قتادة وذلك من شدة وجدها:
والثاني: حين حملت لرضاعه ثم كادت تقول هو ابني، قاله
السدي. والثالث: أنه لما كبر وسمعت الناس يقولون: موسى بن
فرعون، كادت تقول لا بل هو ابني، قاله ابن السائب.
والقول الثاني: أنها ترجع إلى الوحي، والمعنى: إن كادت لتبدي
بالوحي، حكاه ابن جرير.

قوله تعالى: {لَوْلَا أَنْ رَبَطْنَا عَلَى قَلْبِهَا} قال الزجاج: المعنى: لولا ربطنا على قلبها والربط إلهام الصبر وتشديد القلب وتقويته. قوله تعالى: {لِتَكُونَ مِنْ لَمُؤْمِنِينَ} أي: من المصدقين بوعد الله. {وَقَالَتْ لِأَخْتِهِ قُصِيهِ} قال ابن عباس: قصي أثره واطلبه، هل تسمعين له ذكرا؟

أي: أحي هو؟ أو قد أكلته الدواب، ونسيت الذي وعدنا الله فيه. وقال وهب: إنما قالت لأخته: قصيه لأنها سمعت أن فرعون قد أصاب صبيا في تابوت، قال مقاتل: واسم أخته مريم. قال ابن قتيبة: ومعنى قصيه: قصي أثره واتبعه {فَبَصُرَتْ بِهِ عَنْ جُنْبٍ} أي: عن بعد منها عنه وإعراضا لئلا يفتنوا، والمجانبة من هذا. وقرأ أبي ابن كعب، وأبو مجلز: عن جناب بفتح الجيم والنون وبالف بعدهما. وقرأ ابن مسعود، وأبو عمران الجوني: {عَنْ جَانِبٍ} بفتح الجيم وكسر النون وبينهما ألف. وقرأ قتادة، وأبو العالية، وعاصم الجحدري: عن جَنْبٍ بفتح الجيم وإسكان النون من غير ألف.

قوله تعالى: {وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ} فيه قولان.

أحدهما: وهم لا يشعرون أنه عدو لهم، قاله مجاهد. والثاني: لا يشعرون أنها أخته، قاله السدي.

قوله تعالى: {وَحَرَّمْنَا عَلَيْهِ لِمَرَاضِعٍ} وهي جمع مرضع {مِنْ قَبْلِ} أي: من قبل أن نرده على أمه، وهذا تحريم منع لا تحريم شرع. قال المفسرون: بقي ثمانية أيام وليالهن، كلما أتى بمرضع لم يقبل ثديها، فأهمهم ذلك، واشتد عليهم، فقالت لهم أخته: {هَلْ أَذْلَكُمْ عَلَى أَهْلِ بَيْتٍ يَكْفُلُونَهُ لَكُمْ} فقالوا لها: نعم، من تلك؟ فقالت: أمي، قالوا: وهل لها لبن؟ قالت: لبن هارون. فلما جاءت قبل ثديها. وقيل: إنها لما قالت {وَهُمْ لَهُ تَصِحُّونَ} قالوا: لعلك تعرفين أهله، قالت: لا، ولكني إنما قلت: وهم للملك ناصحون. قوله تعالى: {فَرَدَدْتُهُ إِلَىٰ أُمِّهِ} قد شرحناه في [طه 40]. قوله تعالى: {وَلِتَعْلَمَ أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ} يرد ولدها {حَقٌّ} وهذا علم عيان ومشاهدة {وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ} أن الله وعدنا أن يرده إليها.

{وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَ سَبَّوْا ءَاتَيْنَهُ حُكْمًا وَعِلْمًا وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ} * وَدَخَلَ لِمَدِينَةِ عَلَى جِبْنَ غَفْلَةٍ مِّنْ أَهْلِهَا فَوَجَدَ فِيهَا رَجُلَيْنِ يَقْتَتِلَانِ هَذَا مِنْ شِيعَتِهِ وَهَذَا مِنْ عَدُوِّهِ فَسَتَعَنَّهُ لِذِي مِنْ شِيعَتِهِ عَلَى لِذِي مِنْ عَدُوِّهِ فَوَكَرَهُ مُوسَىٰ فَقَضَىٰ عَلَيْهِ قَالَ هَذَا مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ عَدُوٌّ مُّضِلٌّ مُّبِينٌ * قَالَ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي وَغَفِرْ لِي غَفْرًا لَهُ إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ * قَالَ رَبِّ بِمَا أَنْعَمْتَ عَلَيَّ فَلَنْ أَكُونَ ظَاهِرًا لِلْمُجْرِمِينَ {

{وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ} قد فسرنا هذه الآية في سورة [يوسف 22] وكلام المفسرين في لفظ الآيتين متقارب، إلا أنهم فرقوا بين بلوغ الأشد وبين الاستواء. فأما بلوغ الأشد فقد سلف بيانه [الانعام:152].

وفي مدة الاستواء لهم قولان.

أحدهما: أنه أربعون سنة، قاله مجاهد، وقتادة، وابن زيد. والثاني: ستون سنة، ذكره ابن جرير. قال المفسرون: مكث عند أمه حتى فطمته، ثم ردتهم إليهم فنشأ في حجر فرعون وامرأته واتخذاه ولدا.

قوله تعالى: {وَدَخَلَ لَمَدِيْنَةً} فيها قولان. أحدهما: أنها مصر.

والثاني: مدينة بالقرب من مصر.

قال السدي: ركب فرعون يوما وليس عنده موسى، فلما جاء موسى ركب في أثره، فأدركه المقييل في تلك المدينة. وقال غيره: لما توهم فرعون في موسى أنه عدوه أمر باخراجه من مدينته، فلم يدخل إلا بعد أن كبر فدخلها يوما {عَلَىٰ جَبِيْنٍ عَقْلَةٍ مِّنْ أَهْلِهَا}. وفي ذلك الوقت أربعة أقوال.

أحدها: أنه كان يوم عيد لهم، وكانوا قد اشتغلوا فيه بلهوهم، قاله علي عليه السلام.

والثاني: أنه دخل نصف النهار، رواه جماعة عن ابن عباس، وبه قال سعيد ابن جبير.

والثالث: بين المغرب والعشاء، قاله وهب بن منبه.

والرابع: أنهم لما أخرجوه لم يدخل عليهم حتى كبر، فدخل على حين غفلة عن ذكره، لأنه قد نسي أمره، قاله ابن زيد.

قوله تعالى: {هَذَا مِنْ شِيعَتِهِ} أي: من أصحابه من بني إسرائيل {وَهَذَا مِنْ عَدُوِّهِ} أي: من أعدائه من القبط، والعدو يذكر للواحد وللجمع. قال الزجاج:

وإنما قيل في الغائب: {هَذَا} و{هَذَا} على جهة الحكاية للحضرة والمعنى: أنه إذا نظر إليهما الناظر قال: هذا من شيعته، وهذا من عدوه، قال المفسرون: وإن القبطي كان قد سخر الإسرائيلي أن يحمل حطبا إلى مطبخ فرعون، {فَسَتَعَثُّهُ} أي: فاستنصره {فَوَكَّرَهُ} قال الزجاج: الوكز: أن يضربه بجميع كفه، وقال ابن قتيبة: فوكزه أي: لكزه، يقال: وكزته ولكزته ولهزته إذا دفعته، {فَقَضَىٰ عَلَيْهِ} أي: قتله، وكل شيء فرغت منه فقد قضيته وقضيت عليه. وللمفسرين فيما وكزه به قولان.

أحدهما: كفه، قاله مجاهد.

والثاني: عصاه، قاله قتادة.

فلما مات القبطي ندم موسى، لأنه لم يرد قتله، و{ قَالَ هَذَا مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ } أي: هو الذي هيج غضبي، حتى ضربت هذا، { أَنَّهُ عَدُوٌّ } لابن آدم { مُضِلٌّ } له { مُبِينٌ } عداوته. ثم استغفر ف{ قَالَ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي } أي: بقتل هذا، ولا ينبغي لنبي أن يقتل حتى يؤمر { قَالَ رَبِّ بِمَا أَنْعَمْتَ عَلَيَّ } بالمغفرة { فَلَنْ أَكُونَ ظَهِيراً لِلْمُجْرِمِينَ } قال ابن عباس: عونا للكافرين، وهذا يدل على أن الإسرائيلي الذي أعانه موسى كان كافرا.

{ فَأَصْبَحَ فِي لَمَدِيَّةٍ خَائِفًا يَتَرَقَّبُ فَإِذَا لَدَى سِتْنَصِرَهُ بِالْأَمْسِ يَسْتَضْرِحُهُ قَالَ لَهُ مُوسَى إِنَّكَ لَعَوِيٌّ مُبِينٌ * فَلَمَّا أَنْ أَرَادَ أَنْ يَبْطِشَ بِلَدَى هُوَ عَدُوٌّ لَهُمَا قَالَ بِمُوسَى أَتُرِيدُ أَنْ تَقْتُلَنِي كَمَا قَتَلْتَ نَفْسًا بِالْأَمْسِ إِنْ تُرِيدُ إِلَّا أَنْ تَكُونَ جَبَّارًا فِي الْأَرْضِ وَمَا تُرِيدُ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْمُصْلِحِينَ * وَجَاءَ رَجُلٌ مِنْ أَقْصَى لَمَدِيَّةٍ يَسْعَى قَالَ بِمُوسَى إِنْ لَمَلَا يَأْتِمُرُونَ بِكَ لِيَقْتُلُوكَ فَاخْرُجْ إِنِّي لَمِنَ النَّاصِحِينَ }

قوله تعالى: { فَأَصْبَحَ فِي لَمَدِيَّةٍ } وهي التي قتل بها القبطي { خَائِفًا } على نفسه { يَتَرَقَّبُ } أي: ينتظر سوءا يناله منهم ويخاف أن يقتل به { فَإِذَا لَدَى سِتْنَصِرَهُ بِالْأَمْسِ } وهو الإسرائيلي { يَسْتَضْرِحُهُ } أي: يستغيث به على قبطي آخر، أراد أن يسخره أيضا { قَالَ لَهُ مُوسَى } في هاء الكناية قولان. أحدهما: أنها ترجع إلى القبطي.

والثاني: إلى الإسرائيلي وهو أصح.

فعلى الأول يكون المعنى: إنك لغوي بتسخيرك وظلمك. وعلى الثاني فيه قولان.

أحدهما: أن يكون الغوي بمعنى المغوي، كالأليم والوجيع، بمعنى: المؤلم والموجع، والمعنى: إنك لمضل حين قتلت بالأمس رجلا بسببك، وتدعوني اليوم إلى آخر.

والثاني: أن يكون الغوي بمعنى الغاوي، والمعنى: إنك غاو في قتالك من لا تطيق دفع شره عنك.

قوله تعالى: { فَلَمَّا أَنْ أَرَادَ أَنْ يَبْطِشَ بِلَدَى هُوَ عَدُوٌّ لَهُمَا } أي:

بالقبطي { قَالَ يَاءَادَمْ مُوسَى } هذا قول الإسرائيلي من غير خلاف، علمناه بين المفسرين قالوا: لما رأى الإسرائيلي غضب

موسى عليه، حين قال له: { إِنَّكَ لَعَوِيٌّ مُبِينٌ } وراه قد هم أن

يبطش بالفرعوني، ظن أنه يريد فحاف على نفسه، ف { قَالَ

يَاءَادَمْ مُوسَى أَتُرِيدُ أَنْ تَقْتُلَنِي } وكان قوم فرعون لم يعلموا من

قاتل القبطي، إلا أنهم أتوا إلى فرعون فقالوا: إن بني إسرائيل

قتلوا رجلا منا، فخذ لنا بحقنا، فقال: ابغوني قاتله، ومن يشهد

عليه لأخذ لكم حقكم، فبينما هم يطوفون ولا يدرون من القاتل،

وقعت هذه الخصومة بين الإسرائيلي والقبطي في اليوم الثاني،

فلما قال الإسرائيلي لموسى: { أَتُرِيدُ أَنْ تَقْتُلَنِي كَمَا قَتَلْتَ نَفْسًا

بِالْأُمْسِ { انطلق القبطي إلى فرعون فأخبره: أن موسى هو الذي قتل الرجل، فأمر بقتل موسى، فعلم بذلك رجل من شيعة موسى، فاتاه فأخبره فذلك قوله: { وَجَاءَ رَجُلٌ مِّنْ أَقْصَى لَمَدِينَةٍ يَسْعَى } فأما الجبار، فقال السدي: هو القتال، وقد شرحناه في [هود 59] و{أَقْصَى لَمَدِينَةٍ} آخرها وأبعدها، ويسعى: بمعنى يسرع. قال ابن عباس: وهذا الرجل هو مؤمن آل فرعون، وسيأتي الخلاف في اسمه في سورة المؤمن، فأما الملاء فهم الوجوه من الناس والاشراف.

وفي قوله: {يَأْتِمُرُونَ بِكَ} ثلاثة اقوال. أحدها: يتشاورون فيك ليقتلوك، قاله أبو عبيدة. والثاني: يهمون بك، قاله ابن قتيبة.

والثالث: يأمر بعضهم بعضا بقتلك، قاله الزجاج.

{ فَخَرَجَ مِنْهَا خَائِفًا يَتَرَقَّبُ قَالَ رَبِّ نَجِّنِي مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ * وَلَمَّا تَوَجَّهَ تَلْقَاءَ مَدْيَنَ قَالَ عَسَىٰ رَبِّي أَن يَهْدِيَنِي سَوَاءَ السَّبِيلِ * وَلَمَّا وَرَدَ مَاءَ مَدْيَنَ وَجَدَ عَلَيْهِ أُمَّةً مِّنَ النَّاسِ يَسْقُونَ وَوَجَدَ مِنْ دُونِهِمْ مِّرْآتَيْنِ يُدْوِدَانَ قَالَ مَا خَطْبُكُمَا قَالَتَا لَا نَسْقِي حَتَّىٰ يُصَدِرَ الرِّعَاءُ وَأُبُونَا شبَّخُ كَبِيرٌ * فَسَقَىٰ لَهُمَا ثُمَّ تَوَلَّىٰ إِلَى الظِّلِّ فَقَالَ رَبِّ إِنِّي لَمَّا أَنزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ * فَجَاءَتْهُ إِحْدَاهُمَا تَمْشِي عَلَىٰ سَبْتِخَيَاءٍ قَالَتْ إِنَّ أَبِي يَدْعُوكَ لِيَجْزِيَكَ أَجْرَ مَا سَقَيْتَ لَنَا فَلَمَّا جَاءَهُ وَقَصَّ عَلَيْهِ الْقِصَصَ قَالَ لَا تَخَفْ نَجَوْتَ مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ * قَالَتْ إِحْدَاهُمَا يَا أَبَتِ اسْتَأْجِرْهُ إِنَّ خَيْرَ مَنِ اسْتَأْجَرْتَ لَقَوِيَّ لَأْمِينٌ * قَالَ إِنْ أَرِيدُ أَنْ أُنكِحَكَ إِحْدَىٰ ابْنَتَيَّ هَاتَيْنِ عَلَىٰ أَنْ تَأْجُرَنِي ثَمَانِيَةَ جِجْحَ فَإِنْ أُنْمَمْتَ عَشْرًا فَمِنْ عِنْدِكَ وَمَا أَرِيدُ أَنْ أَسُقِيَكَ عَلَيْكَ سَبْتِخَيْنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّالِحِينَ * قَالَ ذَلِكَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ أَيَّمَا الْأَجْلَيْنِ قَضَيْتُ فَلَا عُدْوَانَ عَلَيَّ وَاللَّهُ عَلَىٰ مَا نَقُولُ وَكِيلٌ }

قوله تعالى: { فَخَرَجَ مِنْهَا } أي: من مصر خائفا وقد مضى تفسيره [القصص: 18].

قوله تعالى: { تَجْنِي مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ } يعني المشركين أهل مصر.

{ وَلَمَّا تَوَجَّهَ تَلْقَاءَ مَدْيَنَ } قال ابن قتيبة: أي: تجاه مدين ونحوها، وأصله: اللقاء، وزيدت فيه التاء، قال الشاعر:

أملت خيرك هل تأتي مواعده فاليوم قصر عن تلقائك الأمل

أي عن لقاءك.

قال المفسرون: خرج خائفا بغير زاد ولا ظهر، وكان بين مصر

ومدين مسيرة ثمانية أيام، ولم يكن له بالطريق علم، ف { قَالَ

عَسَىٰ رَبِّي أَن يَهْدِيَنِي سَوَاءَ السَّبِيلِ } أي: قصده قال ابن عباس:

لم يكن له علم بالطريق إلا حسن ظنه بربه. وقال السدي: بعث الله له ملكا فدلّه،

قالوا: ولم يكن له في طريقه طعام إلا ورق الشجر، فورد ماء مدين، وخضرة البقل تتراعى في بطنه من الهزال، والأمة: الجماعة، وهم الرعاة { يُسْقَوْنَ } مواشيهم { وَوَجَدَ مِنْ دُونِهِمْ } أي من سوى الأمة { مَرَاتَيْنِ } وهما ابنتا شعيب قال مقاتل: وأسم الكبرى: صبورا والصغرى: عبرا { تَدُودَانِ } قال ابن قتيبة: أي: تكفان غنمهما، فحذف الغنم اختصارا. قال المفسرون: وإنما فعلنا ذلك ليفرغ الناس، وتخلو لهما البئر، قال موسى: { مَا خَطْبُكُمْ } أي: ما شأنكما لا تسقيان { قَالَتَا لَا تَسْقِي } وقرأ ابن مسعود وأبو الجوزاء وابن يعمر وابن السميع { لا تسقي } برفع النون حتى يصدر الرعاء وقرأ أبو عمرو وابن عامر وأبو جعفر يصدر بفتح الياء وضم الدال أي { حَتَّى يَرْجَعَ الرَّعَاءُ } وقرأ الباقر { يُضَدِّرُ } بضم الياء وكسر الدال أرادوا: حتى يرد الرعاء غنمهم عن الماء، والرعاء: جمع راع كما يقال: صاحب وصحاب. وقرأ عكرمة وسعيد بن جبير وابن يعمر وعاصم الجحدري { الرَّعَاءُ } بضم الراء والمعنى: نحن امرأتان لا نستطيع أن نزاحم الرجال، { وَأَبُونَا شَيْخٌ كَبِيرٌ } لا يقدر أن يسقي ماشيته من الكبر، فلذلك احتجنا نحن إلى أن نسقي، وكان على تلك البئر صخرة عظيمة، فاذا فرغ الرعاء من سقيهم أعادوا الصخرة، فتأتي المرأتان إلى فضول حياض الرعاء، فتسقيان غنمهما { فَسَقَى لَهُمَا } موسى. وفي صفة ما صنع قولان.

أحدهما: أنه ذهب إلى بئر أخرى، عليها صخرة لا يقتلعها إلا جماعة من الناس، فاقتلعها وسقى لهما، قاله عمر بن الخطاب، وشريح. والثاني: أنه زاحم القوم على الماء وسقى لهما، قاله ابن إسحاق. والمعنى: سقى غنمهما لأجلهما.

{ ثُمَّ تَوَلَّى } أي: انصرف { إِلَى الظِّلِّ } وهو ظل شجرة { فِقَالَ رَبِّ إِنِّي لِمَا { اللام بمعنى إلى، فتقديره: إني إلى ما { أَنْزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ فَخَيْرٌ } وأراد بالخير: الطعام. وحكى ابن جرير: أنه أسمع المرأتين هذا الكلام تعريضا أن تطعماه، { فَجَاءَتْهُ إِحْدَاهُمَا } المعنى: فلما شربت غنمهما، رجعتا إلى أبيهما، فأخبرناه خبر موسى، فبعث إحداهما تدعو موسى. وفيها قولان. أحدهما: الصغرى.

والثاني: الكبرى. فجاءته { تَمْشِي عَلَى سَبِيلِهَا } قد سترت وجهها بكم درعها.

وفي سبب استحياؤها ثلاثة أقوال.

أحدها: أنه كان من صفتها الحياء، فهي تمشي مشي من لم يعتد الخروج والدخول.

والثاني:

لأنها دعته لتكافئه، وكان الأجمل عندها أن تدعوه من غير مكافأة.
والثالث: لأنها رسول أبيها.

قوله تعالى: {لِيَجْزِيَكَ أَجْرَ مَا سَقَيْتَ لَنَا} قال المفسرون: لما سمع موسى هذا القول، كرهه وأراد أن لا يتبعها، فلم يجد بداً للجهد الذي به من اتباعها، فتبعها فكانت الريح تضرب ثوبها فيصف بعض جسدها، فنادها يا أمة الله كوني خلفي، ودليني الطريق، {فَلَمَّا جَاءَهُ} أي: جاء موسى شعيباً، {وَوَقَّصَ عَلَيْهِ لِقِصَّةَ} أي: أخبره بأمره من حين ولد، والسبب الذي أخرجه من أرضه، قال: {لَا تَخَفْ نَجْوَتَ مَنْ لِقَوْمِ الظَّالِمِينَ} أي: لا سلطان لفرعون بأرضنا، وليسنا في مملكته. {قَالَتْ إِحْدَاهُمَا} وهي الكبرى: {إِحْدَاهُمَا يَأْتِ سِتْرُهَا} أي: اتخذها أجيراً، {إِنَّ خَيْرَ مَنْ سِتْرَتْ لِقَوِيَّ} أي: خير من استعملت على عملك، من قوي على عملك وأدى الأمانة، وإنما سمته قويا لرفعه الحجر عن رأس البئر، وقيل: لأنه استقى بدلوا لا يقلها إلا العدد الكثير من الرجال، وسمته أمينا لأنه امرها أن تمشي خلفه. وقال السدي: قال لها شعيب: قد رأيت قوته، فما يدريك بأمانته؟ فحدثته. قال المفسرون: فرغب فيه شعيب، فقال له: {إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أُنكِحَكَ} أي: أزواجك {إِخْدَى بُنْتَى هَاتَيْنِ عَلَى أَنْ تَأْجُرْنِي تَمَانِي حِجَّ} قال الفراء: تأجرني وتأجرني بضم الجيم وكسرهما لغتان. قال الزجاج: والمعنى: تكون أجيراً لي ثماني سنين {فَإِنْ أُنْمَمْتَ عَشْرًا فَمِنْ عِنْدِكَ} أي: فذلك تفضل منك، وليس بواجب عليك. قوله تعالى: {وَمَا أُرِيدُ أَنْ أَسُوَّكَ عَلَيْكَ} أي: في العشر {سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّالِحِينَ} أي: في حسن الصحبة والوفاء بما قلت. {قَالَ} له موسى {ذَلِكَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ} أي: ذلك الذي وصفت وشرطت عليّ فلك، وما شرطت لي من تزويج إحداهما فلي، فالأمر كذلك بيننا. وتم الكلام هاهنا. ثم قال {أَيَّمَا الْأَجْلَيْنِ} يعني: الثماني والعشر قال أبو عبيدة ما زائدة.

قوله تعالى: {فُضِّيتَ} أي: أتممت {فَلَا عُذْوَانَ عَلَيَّ} أي: لا سبيل علي، والمعنى: لا تعد علي بأن تلزمني أكثر منه {وَأَلَّهُ عَلَى مَا نَقُولُ وَكَيْلٌ} قال الزجاج: أي: والله شاهدنا على ما عقد بعضنا على بعض. واختلف العلماء في هذا الرجل الذي استأجر موسى على أربعة أقوال.

أحدها:

أنه شعيب نبي الله صلى الله عليه وسلم، وعلى هذا أكثر أهل التفسير، وفيه أثر عن النبي صلى الله عليه وسلم يدل عليه، وبه قال وهب، ومقاتل.

والثاني: أنه صاحب مدين، واسمه يثرى، قاله ابن عباس.

والثالث: رجل من قوم شعيب، قاله الحسن.
 والرابع: أنه يثرون ابن اخي شعيب، رواه عمرو بن مرة عن أبي
 عبيدة ابن عبد الله بن مسعود، وبه قال ابن السائب.
 واختلفوا في التي تزوجها موسى من الإبنتين على قولين.
 أحدهما: الصغرى، روي عن ابن عباس.
 والثاني: الكبرى قاله مقاتل، وفي اسم التي تزوجها ثلاثة أقوال.
 أحدها: صفوريا، حكاه ابو عمران الجوني.
 والثاني: صفورة، قاله شعيب الجبائي.
 والثالث: صبورا، قاله مقاتل.

{ فَلَمَّا قَضَىٰ مُوسَىٰ الْأَجَلَ وَسَارَ بِأَهْلِهِ آنَسَ مِنْ جَانِبِ اللَّطُورِ نَارًا
 قَالَ لَأَهْلِهِ امْكُثُوا إِنِّي آنَسْتُ نَارًا لَعَلِّي آتِيكُم مِّنْهَا بِخَبَرٍ أَوْ جَذْوَةٍ
 مِّنَ النَّارِ لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ * فَلَمَّا أَتَاهَا نُودِيَ مِنْ شَاطِئِئِ لُؤَادِي
 الْأَيْمَنِ فِي الْبُقْعَةِ الْمُبَارَكَةِ مِنَ الشَّجَرَةِ أَنْ يُّمُوسَىٰ إِنِّي أَنَا اللَّهُ
 رَبُّ الْعَالَمِينَ * وَأَنْ أَلْقِ عَصَاكَ فَلَمَّا رَآهَا تُهْتَزُّ كَأَنَّهَا جَانٌ وَلِي
 مُّذِبِرًا وَلَمْ يُعَقِّبْ يَمُوسَىٰ أَقْبِلْ وَلَا تَخَفْ إِنَّكَ مِنَ الْأَمِينِينَ * سَأَلُكَ
 بَدَكَ فِي جَيْبِكَ تَخَرُّجَ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ وَ ضَمُّمٌ إِلَيْكَ جَنَاحَكَ مِنَ
 الرَّهْبِ فَذَانِكَ بُرْهَانِنِ مِنْ رَبِّكَ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا
 فَاسِقِينَ * قَالَ رَبِّ إِنِّي قَتَلْتُ مِنْهُمْ نَفْسًا فَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُونِ *
 وَأَخِي هَارُونُ هُوَ أَفْصَحُ مِنِّي لِسَانًا فَأَرْسَلْهُ مَعِيَ رِدْءًا يُصَدِّقُنِي إِنِّي
 أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ * قَالَ سَنَشُدُّ عَضُدَكَ بِأَخِيكَ وَنَجْعَلُ لَكَمَّا سُلْطَنًا
 فَلَا يَصِلُونَ إِلَيْكُمَا بِأَيِّتِنَا إِنَّكُمَا وَثَقِيلَانِ * }

قوله تعالى: { فَلَمَّا قَضَىٰ مُوسَىٰ الْأَجَلَ } روي ابن عباس رضي
 الله عنهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، أنه سئل: أي
 الأجلين قضى موسى؟ قال: «أوفاهما وأطيبهما» قال مجاهد:
 مكث بعد قضاء الأجل عندهم عشرة أيام. وقال وهب بن منبه: أقام
 عندهم بعد أن أدخل عليه امرأته سنين، وقد سبق تفسير هذه الآية
 [طه 10] إلى قوله: { أَوْ }، وقرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو،
 وابن عامر، والكسائي: { أَوْ جَذْوَةٍ } بكسر الجيم. وقرأ عاصم
 بفتحها. وقرأ حمزة، وخلف، والوليد عن ابن عامر بضمها، وكلها
 لغات. قال ابن عباس: الجذوة: قطعة حطب فيها نار. وقال أبو
 عبيدة: قطعة غليظة من الحطب، ليس فيها لهب، وهي مثل
 الجذمة من أصل الشجرة، قال ابن مقبل:
 باتت حواطب ليلى يلتمسن لها جزل الجذا غير خوار ولا دعر

والدعر:

الذي قد نخر، ومنه رجل داعر أي فاسد.
 قوله تعالى: { نُودِيَ مِنْ شَاطِئِئِ لُؤَادِي } وهو جانبه { الْأَيْمَنِ }
 وهو الذي عن يمين موسى { فِي الْبُقْعَةِ } وهي القطعة من

الأرض { لُمُبَارَكَةٌ } بتكليم الله موسى فيها من الشجرة أي من ناحيتها. وفي تلك الشجرة قولان. أحدهما: أنها شجرة العناب، قاله ابن عباس. والثاني: عوسجة، قاله قتادة، وابن السائب، ومقاتل. وما بعد هذا قد سبق بيانه [النمل 10] إلى قوله: {إِنَّكَ مِنَ الْأَمِينِينَ} أي: من أن ينالك مكروه.

قوله تعالى: { سَأَلْتُكَ يَدَكَ } أي: أدخلها { وَ صُمُّمٌ إِلَيْكَ جَنَاحَكَ } قد فسرنا الجناح في [طه 22] إلا ان بعض المفسرين خالف بين تفسير اللفظين، فشرحناه. وقال ابن زيد: جناحه الذراع والعضد والكف. وقال الزجاج: الجناح هاهنا العضد، ويقال لليد كلها: جناح. وحكى ابن الأنباري عن الفراء انه قال: الجناح هاهنا العصا. قال ابن الأنباري: الجناح للإنسان مشبه بالجناح للطائر، ففي حال تشبه العرب رجلي الإنسان بجناحي الطائر، فيقولون: قد مضى فلان طائرا في جناحيه، يعنون ساعيا على قدميه، وفي حال يجعلون العضد منه بمنزلة جناحي الطائر كقوله: { وَ صُمُّمٌ يَدَكَ إِلَى جَنَاحِكَ } وفي حال يجعلون العصا بمنزلة الجناح، لأن الإنسان يدفع بها عن نفسه كدفع الطائر عن نفسه بجناحه، كقوله: { وَ صُمُّمٌ إِلَيْكَ جَنَاحَكَ مِنَ الرَّهْبِ } وإنما يوقع الجناح على هذه الأشياء تشبيها واستعارة، كما يقال: قد قص جناح الإنسان، وقد قطعت يده ورجله: إذا وقعت به جائحة أبطلت تصرفه، ويقول الرجل للرجل: أنت يدي ورجلي، أي: أنت من به أصل إلى محابي، قال جرير:

سأشكر أن رددت إلي ريشي وأنبت القوادم في جناحي
وقالت امرأة من العرب ترثي زوجها الأغر:
يا عصمتي في النائبات ويا ركني الأغر ويا يدي اليمنى

لا صنت وجهها كنت صائنه أبدا ووجهك في الثرى يبلى

فأما الرهب، فقرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو: { مِنَ الرَّهْبِ } بفتح الراء والهاء. وقرأ حمزة، والكسائي، وأبو بكر عن عاصم: { مِنَ الرَّهْبِ } بضم الراء وسكون الهاء. وقرأ حفص وأبان عن عاصم: { مِنَ الرَّهْبِ } بفتح الراء وسكون الهاء. وهي قراءة ابن مسعود، وابن السميع. وقرأ أبي بن كعب، والحسن، وقتادة، بضم الراء والهاء. قال الزجاج: الرَّهْبُ والرَّهَبُ بمعنى واحد، مثل الرُّشْدِ، والرَّشْدِ. وقال أبو عبيدة: الرَّهْبُ والرَّهْبَةُ بمعنى: الخوف والفرق. وقال ابن الأنباري: الرَّهْبُ، والرَّهَبُ، والرَّهَبُ مثل الشُّغْلِ، والشُّغْلُ، والشُّغْلُ، والبُخْلُ، والبُخْلُ، وتلك لغات ترجع إلى معنى الخوف والفرق.

وللمفسرين في معنى هذه الآية ثلاثة أقوال.

أحدها: أنه لما هرب من الحية، أمره الله أن يضم إليه جناحه، ليذهب عنه الفرع. قال ابن عباس: المعنى: اضمم يدك إلى صدرك من الخوف ولا خوف عليك. وقال مجاهد: كل من فرع فضم جناحه إليه، ذهب عنه الفرع.

والثاني: أنه لما هاله بياض يده وشعاعها، أمر أن يدخلها في جيبه، فعادت إلى حالتها الأولى.

والثالث: أن معنى الكلام سَكَّنَ رَوْعَكَ وَثَبَّتْ جَأَشَكَ. قال أبو علي: ليس يراد به الضم بين الشئيين، إنما أمر بالعزم على ما أمر به والجد فيه، ومثله اشدد حيازيمك للموت.

قوله تعالى: {فَدَانِكَ} قرأ ابن كثير، وأبو عمرو: {فَدَانِكَ} بالتشديد. وقرأ الباقون: {فَدَانِكَ} بالتخفيف. قال الزجاج: التشديد تثنية {ذَلِكَ} والتخفيف تثنية {ذَاكَ} فجعل اللام في {يَفْعَلُ ذَلِكَ} بدلا من تشديد النون في ذاك، {بُرْهَاتِنِ} أي: بيانان اثنان. قال المفسرون: فدانك يعني: العصا واليد حجتان من الله لموسى على صدقه، {إِلَى فِرْعَوْنَ} أي: أرسلنا بهاتين الآيتين إلى فرعون، وقد سبق تفسير ما بعد هذا [الشعراء 14] إلى قوله: {هُوَ أَفْصَحُ مِنِّي لِسَانًا} أي: أحسن بيانا، لأن موسى كان في لسانه أثر الجمرة التي تناولها، {فَأَرْسَلَهُ مَعِيَ رِدْءًا} قرأ الأكثرون: {رِدْءًا} بسكون الدال وبعدها همزة. وقرأ أبو جعفر: {ردا} بفتح الدال وألف بعدها من غير تنوين ولا همز. وقرأ نافع كذلك، إلا أنه نون. وقال الزجاج: الردء: العون، يقال: ردأته أردؤه ردءا: إذا أعنته.

قوله تعالى: {رِدْءًا يُصَدِّقُنِي} قرأ عاصم، وحمزة: {يُصَدِّقُنِي} بضم القاف. وقرأ الباقون بسكون القاف. قال الزجاج: من جزم {يُصَدِّقُنِي} فعلى جواب المسألة: أرسله يصدقني، ومن رفع فالمعنى: ردءا مصدقا لي. وأكثر المفسرين على أنه أشار بقوله تعالى: {يُصَدِّقُنِي} إلى هارون، وقال مقاتل بن سليمان: لكي يصدقني فرعون.

قوله تعالى: {سَنَشُدُّ عَضُدَكَ بِأَخِيكَ} قال الزجاج: المعنى: سنعينك بأخيك، ولفظ العضد على جهة المثل، لأن اليد قوامها عضدها، وكل معين فهو عضد، {وَنَجْعَلُ لَكُمْ سُلْطَانًا} أي: حجة بينة. وقيل للزيت: السليط لأنه يستضاء به. والسلطان: أبين الحجج.

قوله تعالى: {فَلَا يَصِلُونَ إِلَيْكُمَا} أي: بقتل ولا أذى. وفي قوله بآياتنا ثلاثة أقوال.

أحدها: أن المعنى: تمتنعان منهم بآياتنا وحججنا، فلا يصلون إليكما.

والثاني: أنه متعلق بما بعده، فالمعنى: بآياتنا أنتما ومن اتبعكما الغالبون، أي: تغلبون بآياتنا.

والثالث: أن في الكلام تقديم وتأخيرا تقديره: ونجعل لكما سلطانا بآياتنا، فلا يصلون اليكما.

{ فَلَمَّا جَاءَهُمْ مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا بَيِّنَاتٍ قَالُوا مَا هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُّفْتَرَىٰ وَمَا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي آبَائِنَا الْأُولِينَ * وَقَالَ مُوسَىٰ رَبِّي أَعْلَمُ بِمَنْ جَاءَ بِالْهُدَىٰ مِنْ عِنْدِهِ وَمَنْ تَكُونُ لَهُ عَاقِبَةُ الدَّارِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ }

قوله تعالى: { مَا هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُّفْتَرَىٰ } أي: ما هذا الذي جئنا به إلا سحر افتريته من قبل نفسك ولم تبعث به، { وَمَا سَمِعْنَا بِهَذَا } الذي تدعونا إليه { فَقَالَ لَمَلُّوا لَذِينَ } { وَقَالَ مُوسَىٰ رَبِّي أَعْلَمُ } وقرأ ابن كثير: قال موسى بلا واو، وكذلك هي في مصاحفهم { وَمَنْ جَاءَ بِالْهُدَىٰ } أي: هو أعلم بالمحق منا { وَمَنْ تَكُونُ لَهُ عَاقِبَةُ الدَّارِ } وقرأ حمزة، والكسائي، وخلف، والمفضل: { يَكُونُ } بالياء والباقون بالتاء.

{ وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَا أَيُّهَا الْمَلَأَ مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلَهِ غَيْرِي فَأَوْقِدْ لِي يَهْمَنُ عَلَى اللَّطِينِ وَجَعَلْ لِي صَرْحًا لَعَلَّ أَطَّلِعُ إِلَىٰ إِلَهِ مُوسَىٰ وَإِنِّي لَأَظُنُّهُ مِنَ الْكَاذِبِينَ * وَاسْتَكْبَرَ هُوَ وَجُنُودُهُ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ إِيْنَا لَا يُرْجَعُونَ * فَأَخَذْنَاهُ وَجُنُودَهُ فَنَبَذْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ فَأُنْظِرُ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الظَّالِمِينَ * وَجَعَلْنَاهُمْ أَيْمَةً يَدْعُونَ إِلَى التَّارِ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ لَا يُنصَرُونَ * وَأَنْبَعَثْنَاهُمْ فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ هُمْ مِّنْ الْمَقْبُوحِينَ }

قوله تعالى: { فَأَوْقِدْ لِي يَهْمَنُ عَلَى اللَّطِينِ } قال ابن قتيبة: المعنى: اصنع لي الآجر، { وَجَعَلْ لِي صَرْحًا } أي: قصرا عاليا. وقال الزجاج: الصرح كل بناء متسع مرتفع، وجاء في التفسير: أنه لما أمر هامان - وهو وزيره - ببناء الصرح، جمع العمال والفعلة حتى اجتمع خمسون ألف بناء سوى الأتباع، فرفعوه وشيدوه حتى ارتفع ارتفاعا لم يبلغه ببيان أحد قط، فلما تم ارتقى فرعون فوقه، وأمر بنشابة فرمى بها نحو السماء، فردت وهي متلطخة بالدم، فقال: قد قتلت إله موسى، فبعث الله تعالى جبريل فضربه بجناحه فقطعه ثلاث قطع، فوقعت قطعة على عسكر فرعون، فقتلت ألف ألف رجل، ووقعت قطعة أخرى في البحر، وأخرى في المغرب.

قوله تعالى: { لَعَلَّ أَطَّلِعُ إِلَىٰ إِلَهِ مُوسَىٰ } أي: أصدد إليه واشرف عليه. { وَإِنِّي لَأَظُنُّهُ مِنَ الْكَاذِبِينَ } يعني: موسى { مِنَ الْكَاذِبِينَ } في ادعائه إلهها غيري. وقال ابن جرير: المعنى: أظن موسى كاذبا في ادعائه، أن في السماء ربا أرسله. { وَاسْتَكْبَرَ هُوَ وَجُنُودُهُ فِي الْأَرْضِ } يعني أرض مصر { بِغَيْرِ الْحَقِّ } أي: بالباطل والظلم

{ وَطَلُّوا أَنَّهُمْ إِلَيْنَا لَا يُرْجَعُونَ } بالبعث للجزاء. قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وعاصم، وابن عامر: { يَرْجَعُونَ } برفع الياء. وقرأ نافع، وحمزة، والكسائي: بفتحها.

قوله تعالى: { وَجَعَلْنَاهُمْ } أي: في الدنيا { أَيْمَّةً } أي: قادة في الكفر. يأتهم بهم العتاة، { يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ } لأن من أطاعهم دخلها { وَيَنْصُرُونَ } بمعنى: يمنعون من العذاب. وما بعد هذا مفسر في [هود 60/99].

قوله تعالى: { مِّن لَّمْ يُؤْمِنُوا } أي: من المبعدين الملعونين، قال ابو زيد: يقال: قبح الله فلانا، أي: أبعده من كل خير. وقال ابن جريح: معنى الآية: واتبعناهم في هذه الدنيا لعنة ويوم القيامة لعنة أخرى، ثم استقبل الكلام فقال: هم من المقبوحين.

{ وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا مُوسَىٰ لِكِتَابٍ مِّن بَعْدِ مَا أَهْلَكْنَا لِقُرُونََ الْأُولَىٰ بِصَآئِرٍ لِّلنَّاسِ وَهَدَىٰ وَرَحْمَةً لَّعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ * وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ لِّعْرَبِيٍّ إِذْ قَضَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ الْأَمْرَ وَمَا كُنْتَ مِنَ الشَّاهِدِينَ * وَلَكِنَّا أَنشَأْنَا قُرُونًا فَتَطَاوَلَ عَلَيْهِمْ لُعْمُرٌ وَمَا كُنْتَ تَأْوِيًّا فِي أَهْلِ مَدْيَنَ تَتْلُو عَلَيْهِمْ ءَايَاتِنَا وَلَكِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ * وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الطُّورِ إِذْ نَادَيْنَا وَلَكِن رَّحِمَةً مِّن رَّبِّكَ لِنُنذِرَ قَوْمًا مَّا أَتَهُمْ مِن نَّذِيرٍ مِّن قَبْلِكَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ * وَلَوْلَا أَن تُصِيبَهُم مُّصِيبَةٌ مَّا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ فَيَقُولُوا رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَنَتَّبِعَ ءَايَاتِكَ وَتَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ }

قوله تعالى: { مِّن بَعْدِ مَا أَهْلَكْنَا لِقُرُونََ الْأُولَىٰ } يعني قوم نوح وعاد وthumb وغيرهم { بِصَآئِرٍ لِّلنَّاسِ } أي: ليبصروا به ويهتدوا. قوله تعالى: { وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ لِّعْرَبِيٍّ } قال الزجاج: أي: وما كنت بجانب الجبل الغربي.

قوله تعالى: { إِذْ قَضَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ الْأَمْرَ } أي: أحكمتنا الأمر معه بارساله إلى فرعون وقومه، { وَمَا كُنْتَ مِنَ الشَّاهِدِينَ } لذلك الأمر وفي هذا بيان لصحة نبوة نبينا صلى الله عليه وسلم، لأنهم يعلمون أنه لم يقرأ الكتب، ولم يشاهد ما جرى فلولا أنه أوحى إليه ذلك ما علم.

قوله تعالى: { وَلَكِنَّا أَنشَأْنَا قُرُونًا } أي: خلقنا أمما من بعد موسى { فَتَطَاوَلَ عَلَيْهِمْ لُعْمُرٌ } أي: طال إمهالهم، فنسوا عهد الله وتركوا أمره، وهذا يدل على أنه قد عهد إلى موسى وقومه عهدود في امر محمد صلى الله عليه وسلم، وأمروا بالإيمان به، فلما طال إمهالهم أعرضوا عن مراعاة العهدود، { وَمَا كُنْتَ تَأْوِيًّا } أي: مقيما { فِي أَهْلِ مَدْيَنَ } فتعلم خبر موسى وشعيب وابنتيه، فتتلو ذلك على أهل مكة، { وَلَكِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ } أرسلناك إلى أهل مكة، وأخبرناك خبر المتقدمين، ولولا ذلك ما علمته { وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الطُّورِ } أي: بناحية الجبل الذي كلم عليه موسى { إِذْ نَادَيْنَا }

موسى وكلمناه، هذا قول الأكثرين. وقال أبو هريرة: كان هذا النداء يا أمة محمد أعطيتكم قبل ان تسألوني، وأستجيب لكم قبل أن تدعوني.

قوله تعالى: {وَلَكِنْ رَحْمَةً مِّن رَّبِّكَ} قال الزجاج: المعنى: لم تشاهد قصص الأنبياء، ولكننا أوحينا إليك، وقصصناها عليك رحمة من ربك.

{وَلَوْلَا أَن تُصِيبَهُم مُُّصِيبَةٌ} جواب {لَوْلَا} محذوف تقديره: لولا أنهم يحتجون بترك الإرسال إليهم لعاجلناهم بالعقوبة، وقيل: لولا ذلك لم نحتج إلى إرسال الرسل ومؤثرة الاحتجاج.

{فَلَمَّا جَاءَهُمْ لِحَقٍّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا لَوْلَا أوتيت مثل ما أوتيت موسى أولم يكفروا بما أوتيت موسى من قبل قالوا سحران تطهرا وقالوا إنا بكل كفرور * قل فأتوا بكتب من عند الله هو أهدي منهما أتبعه إن كنتم صديقين * فإن لم يستجيبوا لك فاعلم أنما يتبعون أهواءهم ومن أضل ممن تبع هواه غير هدى من الله إن الله لا يهدي لقوم الظالمين * ولقد وصلنا لهم لقول لعلمهم يتذكرون * الذين آتيناهم لكتاب من قبله هم به يومنون * وإذا يتلى عليهم قالوا آمنا به إنه لحق من ربنا إنا كنا من قبله مسلمين * أولئك يؤثون أجرهم مرتين بما صبروا ويدرؤن بالحسنة السيئة ومما رزقناهم ينفقون * وإذا سمعوا اللغو أعرضوا عنه وقالوا لنا أعمالنا ولكم أعمالكم سلم عليكم لا تبتغي لجهلين }

قوله تعالى: {فَلَمَّا جَاءَهُمْ} يعني أهل مكة {لِحَقٍّ مِنْ عِنْدِنَا} وهو محمد عليه السلام والقرآن {قَالُوا لَوْلَا} أي: هلا {أوتيت} محمد من الآيات {مِثْلَ مَا أوتيت موسى} كالعصا واليد قال المفسرون: أمرت اليهود قريشا أن تسأل محمدا مثل ما أوتيت موسى، فقال الله تعالى: {أَوَلَمْ يَكْفُرُوا بِمَا أوتيت موسى} أي: فقد كفروا بآيات موسى، {وَقَالُوا} في المشار إليهم قولان، أحدهما: اليهود.

والثاني: قريش. {سِحْرَانِ} قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر: «ساحران» {تَطَاهَرَا} أي: تعاونا، وروى العباس الانصاري عن أبي عمرو: {تَطَاهَرَا} بتشديد الطاء. وفيمن عنوا ثلاثة أقوال.

أحدها: موسى ومحمد، قاله ابن عباس، والحسن، وسعيد بن جبیر، فعلى هذا هو من قول مشركي العرب. والثاني: موسى وهارون، قاله مجاهد، فعلى هذا هو من قول اليهود لهما في ابتداء الرسالة.

والثالث: محمد وعيسى، قاله قتادة، فعلى هذا هو من قول اليهود الذين لم يؤمنوا بنبينا. وقرأ عاصم، وحمزة، والكسائي: {سِحْرَانِ} وفيه ثلاثة أقوال.

أحدها: التوراة والفرقان، قاله ابن عباس، والسدي.

والثاني: الإنجيل والقرآن، قاله قتادة.

والثالث: الثوراة والإنجيل، قاله أبو مجلز، وإسماعيل ابن أبي خالد. ومعنى الكلام: كل سحر منهما يقوي الآخر، فنسب التظاهر

إلى السحريين توسعا في الكلام، {وَقَالُوا إِنَّا بِكُلِّ كَفْرٍ نَعْنُونَ

مَا تَقْدِمُ ذِكْرَهُ، عَلَى اخْتِلَافِ الْأَقْوَالِ، فَقَالَ اللَّهُ لِنَبِيِّهِ {قُلْ} مَكَّة

{قُلْ فَأْتُوا بِكِتَابٍ مِّنْ عِندِ اللَّهِ هُوَ أَهْدَىٰ مِنْهُمَا} أي: من التوراة

والقرآن، {إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ} أنهما ساحران. {فَإِن لَّمْ يَسْتَجِيبُوا

لَكَ} أي: فإن لم يأتوا بمثل التوراة والقرآن، {وَأَعْلَمُ أَنَّمَا يُتَّبَعُونَ

أَهْوَاءَهُمْ} أي: أن ما ركبوه من الكفر، لم يحملهم عليه حجة،

وإنما أثروا فيه الهوى {وَمَنْ أَضَلُّ} أي: ولا أحد أضل، {مِمَّنْ تَبَعَ

هَوَاهُ يَغْيِرْ هُدًى} أي: بغير رشاد ولا بيان جاء {مِنَ اللَّهِ}. {وَلَقَدْ

وَصَلْنَا لَهُمْ لِقَوْلٍ} وقرأ الحسن، وأبو المتوكل، وابن يعمر:

وصلنا بتخفيف الصاد.

وفي المشار إليهم قولان.

أحدهما: أنهم قريش، قاله الأكثرون، منهم مجاهد.

والثاني: اليهود، قاله رفاعة القرظي.

والمعنى: أنزلنا القرآن يتبع بعضه بعضا، ويخبر عن الأمم الخالية،

كيف عذبوا لعلهم يتعظون.

{لِّذِينَ ءَاتَيْنَاهُمْ لِكِتَابٍ} وفيهم ثلاثة أقوال.

أحدها: أنهم مؤمنو أهل الكتاب، رواه العوفي عن ابن عباس، وبه

قال مجاهد.

والثاني: مسلمو أهل الإنجيل، روى سعيد بن جبير عن ابن عباس:

أن أربعين من أصحاب النجاشي قدموا على رسول الله صلى الله

عليه وسلم فشهدوا معه أحدا، فنزلت فيهم هذه الآية.

والثالث: مسلمو اليهود، كعبد الله بن سلام وغيره، قاله السدي.

قوله تعالى: {مِن قَبْلِهِ} أي: من قبل القرآن، {هُم بِهِ} في هاء

الكناية قولان.

أحدهما: أنها ترجع إلى محمد صلى الله عليه وسلم، لأن ذكره كان

مكتوبا عندهم في كتبهم، فأمنوا به.

والثاني: إلى القرآن.

قوله تعالى: {وَإِذَا بُرئُوا عَلَيْهِمْ} يعني: القرآن {قَالُوا ءَامَنَّا بِهِ}،

{إِنَّا كُنَّا مِن قَبْلِهِ} أي: من قبل نزول القرآن {مُسْلِمِينَ} أي:

مخلصين لله مصدقين بمحمد،

وذلك لأن ذكره كان في كتبهم فأمنوا به {أُولَئِكَ يُؤْتُونَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ} . في المشار إليهم قولان.

أحدهما: أنهم مؤمنوا أهل الكتاب، وهذا قول الجمهور، وهو الظاهر، وفيما صبروا عليه قولان.

أحدهما: أنهم صبروا على الكتاب الأول، وصبروا على اتباع محمد، قاله قتادة، وابن زيد.

والثاني: أنهم صبروا على الإيمان بمحمد قبل أن يبعث، ثم على اتباعه حين بعث، قاله الضحاك.

والقول الثاني: أنهم قوم من المشركين، أسلموا فكان قومهم يؤذونهم، فصبروا على الأذى، قاله مجاهد.

قوله تعالى: {وَيَذَرُونَ لِخَسَنَةِ اللَّسِيَّةِ} فيه اقوال قد شرحناها في [الرعد 22].

قوله تعالى: {وَإِذَا سَمِعُوا اللَّغْوَ} فيه ثلاث اقوال. أحدها: الأذى والسب، قاله مجاهد.

والثاني: الشرك، قاله الضحاك.

والثالث: أنهم قوم من اليهود آمنوا، فكانوا يسمعون ما غير اليهود من صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم، فيكرهون ذلك،

ويعرضون عنه، قاله ابن زيد. وهل هذا منسوخ أم لا؟ فيه قولان. وفي قوله تعالى: {وَقَالُوا لَنَا أَعْمَلْنَا وَلَكُمْ أَعْمَلُكُمْ} قولان.

أحدهما: لنا ديننا ولكم دينكم.

والثاني: لنا حلمنا ولكم سفهكم.

{سَلِّمْ عَلَيْكُمْ} قال الزجاج: لم يريدوا التحية، وإنما أرادوا بيننا وبينكم المتاركة، وهذا قبل أن يؤمر المسلمون بالقتال، وذكر

المفسرون: أن هذا منسوخ بآية السيف.

وفي قوله تعالى: {لَا تَبْتَغِي لَجَاهِلِينَ} ثلاثة اقوال. أحدها: لا تبتغي دين الجاهلين.

والثاني: لا نطلب مجاورتهم.

والثالث: لا نريد أن نكون جهالا.

{إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ أَعْلَمُ

بِالْمُهْتَدِينَ * وَقَالُوا إِن تَتَّبِعْ لِهَدْيِ مَعَكَ تُتَخَطَفُ مِنْ أَرْضِنَا أَوْلِمَّ

نَمَكْنَ لَهُمْ حَرَمًا ءَامِنًا يُجْبَىٰ إِلَيْهِ ثَمَرَاتُ كُلِّ شَيْءٍ رِّزْقًا مِّن لَّدُنَّا

وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ * وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِن قَرْيَةٍ بَطَرَتْ مَعِيشَتَهَا

فَتِلْكَ مَسْكِنُهُمْ لَمْ تُسْكَنْ مِّن بَعْدِهِمْ إِلَّا قَلِيلًا وَكُنَّا نَحْنُ لُورَثِينَ {

قوله تعالى: {إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ} قد ذكرنا سبب نزولها عند قوله: {مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ

[التوبة 113] وقد روى مسلم فيما انفرد به عن البخاري من

حديث أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعمه قل: لا إله إلا الله، أشهد لك بها يوم القيامة فقال: لولا أن تعيرني

نساء قريش، يقلن: إنما حملة على ذلك الجزع، لأقررت بها عينك،
فأنزل الله عز وجل {إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ} قال الزجاج: اجمع
المفسرون انها نزلت في ابي طالب. قوله: {مَنْ أَحْبَبْتَ} قولان.
أحدهما: من أحببت هدايته.

والثاني: من أحبته لقرابته.

{وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ} أي: يرشد لدينه من يشاء، {وَهُوَ
أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ} أي: من قدر له الهدى.

قوله تعالى: {وَقَالُوا إِنْ تَتَّبِعْ لِهْدَىٰ مَعَكَ} قال ابن عباس في
رواية العوفي: هم ناس من قريش قالوا ذلك، وقال في رواية ابن
ابي مليكة: إن الحارث بن عامر بن نوفل قال ذلك. وذكر مقاتل
ان الحارث بن عامر قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم: انا
لنعلم ان الذي تقول حق، ولكن يمنعنا ان نتبع الهدى معك مخافة
ان تتخطفنا العرب من ارضنا، يعنون مكة، ومعنى الآية: إن

اتبعناك على دينك خفنا العرب لمخالفتنا اياها. والتخطف:
الانتزاع بسرعة، فرد الله عليهم قولهم فقال: {أَوْ لَمْ تُمَكِّنْ لَهُمْ
حَرَمًا} أي: أو لم نسكنهم حرماً؟ ونجعله مكاناً لهم، ومعنى {مِنْ
ذُو أَمْنٍ يَأْمَنُ فِيهِ النَّاسُ}، وذلك أن العرب كان يغير بعضها على
بعض وأهل مكة آمنون في الحرم من القتل والسبي والغارة، أي:
فكيف يخافون إذا أسلموا وهم في حرم آمن؟

{يجبي} قرأ نافع: {تُجْبِي} بالتاء، أي: تجمع إليه وتحمل من كل
النواحي الثمرات {شَيْءٌ رِّزْقاً مِّنْ لَّدُنَّا} أي: من عندنا {وَلَكِنَّ
أَكْثَرَهُمْ} يعني: أهل مكة {لَا يَعْلَمُونَ} أن الله هو الذي فعل بهم
ذلك فيشكرونه. ومعنى الآية: إذا كنتم آمنين في حرمي، تأكلون
رزقي وتعبدون غيري، فكيف تخافون إذا عبدتموني وأمنتُم بي؟
ثم خوفهم عذاب الأمم الخالية فقال: {وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ

بَطَرَتْ مَعِيشَتَهَا} قال الزجاج: معيشتها منصوبة باسقاط «في»
والمعنى: بطرت في معيشتها، والبطر: الطغيان في النعمة قال
عطاء: عاشوا في البطر فأكلوا رزق الله وعبدوا الأصنام.

قوله تعالى: {فَتِلْكَ مَسْكِنُهُمْ لَمْ تُسْكَنْ مِّنْ بَعْدِهِمْ إِلَّا قَلِيلاً} قال
ابن عباس: لم يسكنها إلا المسافرون ومار الطريق يوماً أو
ساعة، والمعنى: لم تسكن من بعدهم إلا سكوناً قليلاً، {وَكُنَّا نَحْنُ
لُورِثِينَ} أي: لم ي خلفهم أحد بعد هلاكهم في منازلهم، فبقيت
خراباً غير مسكونة.

{وَمَا كَانَ رَبُّكَ مُهْلِكَ لِقَرَىٰ حَتَّىٰ يَبْعَثَ فِي أُمَّهَاتِ رُسُلًا يَتْلُو عَلَيْهِمْ
آيَاتِنَا وَمَا كُنَّا مُهْلِكِي لِقَرَىٰ إِلَّا وَأَهْلُهَا ظَالِمُونَ} * وَمَا أوتيتُم مِّنْ
شَيْءٍ فَمَتَّعْ لِحَيَوٰةِ الدُّنْيَا وَزِينَتِهَا وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ وَأَبْقَىٰ أَفْلاً
تَعْمَلُونَ * أَفَمَنْ وَعَدْتُهُ وَعَدَدًا حَسَنًا فَهُوَ لَاقِيهِ كَمَنْ مَّتَّعْنَاهُ مَتَّعٌ
لِحَيَوٰةِ الدُّنْيَا ثُمَّ هُوَ يَوْمَ لِقَائِهِ مِّنْ الْمُحْضَرِينَ}

{ وَمَا كَانَ رَبُّكَ مُهْلِكَ لِقَرَىٰ } يعني القرى الكافر أهلها { حَتَّىٰ يَبْعَثَ فِي أُمَّهَاتِ فِي أَعْظَمَهَا } أي في أعظمها { رَسُولًا }، وإنما خص الأعمام ببعثة الرسول، لأن الرسول إنما يبعث إلى الأشراف، وأشرف القوم ملوكهم، وإنما يسكنون المواضع التي هي أم ما حولها. وقال قتادة: أم القرى: مكة والرسول: محمد. قوله تعالى: { يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا } قال مقاتل: يخبرهم الرسول أن العذاب نازل بهم، إن لم يؤمنوا. قوله تعالى: { وَمَا كُنَّا مُهْلِكِي لِقَرَىٰ إِلَّا وَأَهْلُهَا ظَالِمُونَ } أي: بظلمهم أهلكتهم، وظلمهم شركهم. { وَمَا أوتيتُمْ مِّن شَيْءٍ } أي: ما أعطيتكم من مال وخير فمتاع الحياة الدنيا، تتمتعون به أيام حياتكم، ثم يفنى وينقضي، وما عند الله من الثواب { خَيْرٌ وَأَبْقَىٰ } أفضل وأدوم لأهله، { أَفَلَا تَعْقِلُونَ } ان الباقي أفضل من الفاني؟.

قوله تعالى: { أَفَمَن وَعَدَّتْهُ وَعُدًّا حَسَنًا } اختلف فيمن نزلت على أربعة أقوال.

أحدها: أنها نزلت في رسول الله ص وأبي جهل.

والثاني: في علي وحمزة عليهما السلام وأبي جهل. والقولان مرويان عن مجاهد.

والثالث: في المؤمن والكافر، قاله قتادة.

والرابع: في عمار والوليد بن المغيرة، قاله السدي. وفي الوعد الحسن قولان.

أحدهما: الجنة.

والثاني: النصر.

قوله تعالى: { فَهُوَ لِأَقْبِهِ } أي: مصيبه ومدركه { كَمَن مَّتَّعْنَاهُ مَتَّعَ لِحَيَوٰةٍ الدُّنْيَا } أي: كمن هو ممتع بشيء يفنى ويزول عن قريب، { ثُمَّ هُوَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِّنَ الْمُحْضَرِينَ } فيه قولان.

أحدهما: من المحضرين في عذاب الله، قاله قتادة.

والثاني: من المحضرين للجزاء، حكاها الماوردي.

{ وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ أَيُّنَ شَرِكَائِي الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ * قَالَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ رَبَّنَا هَؤُلَاءِ الَّذِينَ أَغْوَيْنَا أَغْوَيْنَاهُمْ كَمَا أَغْوَيْنَا تَبَرَّأْنَا إِلَيْكَ مَا كَانُوا إِيَّانَا يَعْبُدُونَ * وَقِيلَ ادْعُوا شُرَكَاءَكُمْ فَدَعَوْهُمُ فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ وَرَأَوُا الْعَذَابَ لَوْ أَنَّهُمْ كَانُوا يَهْتَدُونَ * وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ مَاذَا أَحْبَبْتُمْ لِمُرْسَلِينَ * فَعَمِيَتْ عَلَيْهِمُ الْأَنْبَاءُ يَوْمَئِذٍ فَهُمْ لَا يَتَسَاءَلُونَ * فَأَمَّا مَن تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَعَسَىٰ أَن يَكُونَ مِنَ الْمُفْلِحِينَ }

قوله تعالى: { وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ } أي ينادي الله تعالى المشركين يوم القيامة، فيقول: { أَيُّنَ شَرِكَائِي } هذا على حكاية قولهم،

والمعنى: أين شركائي في قولكم؟ { قَالَ لِّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمْ } أي وجب عليهم العذاب، وهم رؤساء الضلالة، وفيهم قولان. أحدهما: أنهم رؤوس المشركين. والثاني: أنهم الشياطين. { رَبَّنَا هَؤُلَاءِ لَّذِينَ أَعْوَيْنَا } يعنون الأتباع { أَعْوَيْنَهُمْ كَمَا عَوَيْنَا } أي أضللناهم كما ضللنا، { تَبَرَّأْنَا إِلَيْكَ } أي: تبرأنا منهم إليك، والمعنى: أنهم يتبرأ بعضهم من بعض، ويصيرون أعداء. وقيل لكفار بني آدم { دُعُوا شُرَكَاءَكُمْ } أي استغيثوا بالهتكم لتخلصكم من العذاب { فَدَعَوْهُمْ فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ } أي: فلم يجيبوهم إلى نصرهم { وَرَأَوْا لِعَذَابٍ لَّوْ أَنَّهُمْ كَانُوا يَهْتَدُونَ } قال الزجاج: جواب «لو» محذوف، والمعنى: لو أنهم كانوا يهتدون، لما اتبعوهم ولما رأوا العذاب.

قوله تعالى: { وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ } أي ينادي الله الكفار، ويسألهم { فَيَقُولُ مَاذَا أَجَبْتُمُ لِمُرْسَلِينَ }. { فَعَمِيَتْ عَلَيْهِمُ } { الْأَنْبَاءُ } وقرأ أبو رزين العقيلي وقتادة وأبو العالية وأبو المتوكل وعاصم الجحدري { فَعَمِيَتْ } برفع العين وتشديد الميم. قال المفسرون: خفيت عليهم الحجج، وسميت أنباء لأنها اخبار يخبر بها قال ابن قتيبة والمعنى عموا عنها. من شدة الهول. فلم يجيبوا، و{ الْأَنْبَاءُ } هاهنا الحجج.

قوله تعالى: { فَهُمْ لَا يَتَسَاءَلُونَ } فيه ثلاثة أقوال. أحدها: لا يسأل بعضهم بعضا عن الحجة، قاله الضحاك. والثاني: أن المعنى: سكتوا فلا يتساءلون في تلك الساعة، قاله الفراء. والثالث: لا يسأل بعضهم بعضا أن يحمل عنه شيئا من ذنوبه، حكاها الماوردي.

{ فَأَمَّا مَنْ تَابَ } من الشرك { وَآمَنَ } أي: صدق بتوحيد الله { وَعَمِلَ صَالِحًا } أدى الفرائض { فَعَسَىٰ أَنْ يَكُونَ مِنَ الْمُفْلِحِينَ } «وعسى» من الله واجب.

{ وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ مَا كَانَ لَهُمُ لُخِيرَةٌ سُبْحَانَ اللَّهِ وَتَعَالَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ * وَرَبُّكَ يَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ وَمَا يُعْلِنُونَ * وَهُوَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ لَحْمٌ فِي الْأُولَىٰ وَالْآخِرَةِ وَلَهُ لِحْكُمْ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ }

قوله تعالى: { وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ } روى العوفي عن ابن عباس في قوله: «وربك يخلق ما يشاء ويختار» قال: كانوا يجعلون لألهتهم خيرا أموالهم في الجاهلية. وقال مقاتل: نزلت في الوليد بن المغيرة حين قال: { لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا لُقُرْءَانٌ عَلَىٰ رَجُلٍ مِّنَ لُقُرَيْتَيْنِ عَظِيمِ } [الزخرف: 31] والمعنى: أنه لا تبعث الرسل باختيارهم. قال الزجاج: والوقف الجيد على قوله «ويختار» وتكون ما نفيا، والمعنى: ليس لهم أن يختاروا على

الله، ويجوز أن تكون «ما» بمعنى «الذي» فيكون المعنى: ويختار الذي لهم فيه الخيرة مما يتعبدون به ويدعوهم إليه، قال الفراء: والعرب تقول لما تختاره: أعطني الخيرة والخيرة، قال ثعلب كلها لغات.

قوله تعالى: { مَا تَكُنُّ صُدُورُهُمْ } أي ما تخفي من الكفر والعداوة. { وَمَا يُعْلِنُونَ } بالسنتهم. قوله تعالى: { لَهُ لِحْمَدُ فِي الْأُولَى وَالْآخِرَةِ } أي: يحمده أولياؤه في الدنيا، ويحمدونه في الجنة { وَ لَهُ لِحُكْمٌ } وهو الفصل بين الخلائق. والسرمد: الدائم.

{ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ لَيْلًا سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَنِي إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بَضِيَاءً أَفَلَا تَسْمَعُونَ * قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ النَّهَارَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَن إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بَلِيلًا تَسْكُنُونَ فِيهِ أَفَلَا تُبْصِرُونَ * وَمِنْ رَحْمَتِهِ جَعَلَ لَكُمُ لَيْلًا وَالنَّهَارَ لَتَسْكُنُوا فِيهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ * وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِي الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ * وَتَزْعُمَانِ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا فَقُلْنَا هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ فَعَلِمُوا أَنَّ لِحَقَّ لِلَّهِ وَصَلَ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ }

قوله تعالى: { أَفَلَا تَسْمَعُونَ } أي سماع فهم وقبول، فتستدلوا بذلك على وحدانية الله تعالى، ومعنى { تَسْكُنُونَ فِيهِ } تستريحون من الحركة والنصب { أَفَلَا تُبْصِرُونَ } ما أنتم عليه من الخطأ والضلالة؟ ثم أخبر أن الليل والنهار رحمة منه. وقوله { لَتَسْكُنُوا فِيهِ } يعني في الليل { وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ } أي لتلتمسوا من رزقه بالمعاش في النهار { وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ } الذي أنعم عليكم بهما.

قوله تعالى: { وَتَزْعُمَانِ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا } أي: أخرجنا من كل أمة رسولها الذي يشهد عليها بالتبليغ { فَقُلْنَا هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ } أي حجتكم على ما كنتم تعبدون من دوني { فَعَلِمُوا أَنَّ لِحَقَّ لِلَّهِ } أي علموا أنه لا إله إلا هو { وَصَلَ عَنْهُمْ } أي: بطل في الآخرة { مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ } في الدنيا من الشركاء.

{ إِنْ قَرُونَ كَانَ مِنْ قَوْمِ مُوسَى فَيَعَى عَلَيْهِمْ وَعَاتَيْنَاهُ مِنْ لِكُتُورِ مَا إِنْ مَفَاتِيحُهُ لَتُنُورًا ، لِعُصْبَةِ أُولَى لِقُوَّةٍ إِذْ قَالَ لَهُ قَوْمُهُ لَا تَفْرَحْ إِنْ أَلَلَّ لَا يُحِبُّ لِفَرَجِينَ * وَ بَتَّعَ فِيمَا عَاتَاكَ اللَّهُ أَلَدَارَ الْآخِرَةِ وَلَا تَنْسَ نَصِيبَكَ مِنَ الدُّنْيَا وَأَحْسِنَ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ وَلَا تَبْغِ لِفَسَادَ فِي الْأَرْضِ إِنْ أَلَلَّ لَا يُحِبُّ لِمُفْسِدِينَ }

قوله تعالى: { إِنْ قَرُونَ كَانَ مِنْ قَوْمِ مُوسَى } أي: من عشيرته وفي نسبه إلى موسى ثلاثة أقوال.

أحدها: أنه كان ابن عمه، رواه سعيد بن جبير عن ابن عباس، وبه قال عبد الله بن الحارث وإبراهيم وابن جريج. والثاني: ابن خالته، رواه عطاء عن ابن عباس.

والثالث: انه كان عم موسى، قاله ابن إسحاق.

قال الزجاج: قارون اسم أعجمي لا ينصرف، ولو كان فاعولا من العربية من قرنت الشيء لا ينصرف.

قوله تعالى: { فَبَعَثْنَا عَلَيْهِمْ } فيه خمسة أقوال.

أحدها: أنه جعل لبغي جعلا على أن تقذف موسى بنفسها، ففعلت فاستحلفها موسى على ما قالت، فأخبرته بقصتها فكان هذا بغيه، قاله ابن عباس.

والثاني: أنه بغى بالكفر بالله تعالى، قاله الضحاك.

والثالث: بالكبر، قاله قتادة.

والرابع: أنه زاد في طول ثيابه شبرا، قاله عطاء الخراساني

وشهر بن حوشب.

والخامس: أنه كان يخدم فرعون، فتعدى على بني إسرائيل

وظلمهم، حكاه الماوردي. وفي المراد بمفاته قوله.

أحدهما: أنها مفاتيح الخزائن التي تفتح بها الأبواب، قاله مجاهد وقتادة. وروى الأعمش عن خيثمة قال: كانت مفاتيح قارون وقر

ستين بغلا، وكانت من جلود، كل مفتاح مثل الإصبع.

والثاني: أنها خزائنه، قاله السدي وأبو صالح والضحاك. قال

الزجاج: وهذا الأشبه أن تكون مفاته خزائن ماله، وإلى نحو هذا

ذهب ابن قتيبة. قال أبو صالح: كانت خزائنه تحمل على أربعين

بغلا.

قوله تعالى: { إِنَّ قَارُونَ } أي ثقلهم وتميلهم، ومعنى الكلام:

لتنى لعصبة، فلما دخلت الباء في العصبة انفتحت التاء، كما

تقول: هذا يذهبُ بالأبصار وهذا يُذهبُ الأبصار، وهذا اختيار الفراء

وابن قتيبة والزجاج في آخرين. وقال بعضهم؟ هذا من المقلوب

وتقديره؟

ما إن العصبة لتنوء بمفاته، كما يقال إنها لتنوء بها عجيزتها، أي:

هي تنوء بعجيزتها وأنشدوا:

فدیت بنفسه نفسي ومالي وما آلوك إلا ما أطيق

أي: فدیت بنفسي وبمالي نفسه. وهذا اختيار أبي عبيدة

والأخفش، وقد بينا معنى العصبة في سورة [يوسف: 8] وفي

المراد بها ها هنا ستة أقوال.

أحدها: أربعون رجلا، رواه العوفي عن ابن عباس.

والثاني: ما بين الثلاثة إلى العشرة، رواه الضحاك عن ابن عباس.

والثالث: خمسة عشر، قاله مجاهد.

والرابع: فوق العشرة إلى الأربعين، قاله قتادة.

والخامس: سبعون رجلا، قاله أبو صالح.

والسادس: ما بين الخمسة عشر إلى الأربعين، حكاة الزجاج. قوله تعالى { إِذْ قَالَ لَهُ قَوْمُهُ { فِي الْقَائِلِ لَهُ قَوْلَانِ. أحدهما: أنهم المؤمنون من قومه، قاله السدي. والثاني: أنه قول موسى له، حكاة الماوردي. قوله تعالى: { لَا تَفْرَحْ } قال ابن قتيبة: المعنى: لا تأشر ولا تبطر قال الشاعر:

ولست بمفراح إذا الدهر سرنى ولا جازع من صرفه المتحول

أي: لست بأشر، فأما السرور فليس بمكروه. { إِنْ أَلَّكَ لَا يُحِبُّ لَفَرِحِينَ } وقرأ أبو رجاء وأبو حيوة وعاصم الجحدري وابن أبي عبلة الفارحين بالف.

قوله تعالى: { وَبُتِّغَ فِيمَا ءَاتَاكَ اللَّهُ } أي: اطلب فيما أعطاك الله من الأموال. وقرأ أبو المتوكل وابن السميغ { وَبُتِّغَ } بتشديد التاء وكسر الباء بعدها وعين ساكنة غير معجمة { لَدَّارُ لِأَجْرَةٍ } وهي الجنة وذلك يكون بانفاقه في رضى الله تعالى وشكر المنعم به { وَلَا تَنْسَ نَصِيبَكَ مِنَ الدُّنْيَا } فيه ثلاثة أقوال. أحدها: أن يعمل في الدنيا للأخرة، قاله ابن عباس ومجاهد والجمهور.

والثاني: أن يقدم الفضل ويمسك ما يغنيه، قاله الحسن.

والثالث: أن يستغني بالحلال عن الحرام قاله قتادة.

وفي معنى { وَأَحْسِنَ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ } ثلاثة أقوال حكاها الماوردي.

أحدها: أعط فضل مالك كما زادك على قدر حاجتك.

والثاني: أحسن فيما افترض عليك كما أحسن في إنعامه إليك.

والثالث: أحسن في طلب الحلال كما أحسن إليك في الإحلال.

قوله تعالى: { وَلَا تَبْغِ لِفَسَادٍ فِي الْأَرْضِ } فتعمل فيها

بالمعاصي.

{ قَالَ إِنَّمَا أُوتِيْتُهُ عَلَى عِلْمٍ عِنْدِي أَوْلَمْ يَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ قَدْ أَهْلَكَ مِنْ قَبْلِهِ مَنْ لَقُرُونٍ مَنْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُ قُوَّةً وَأَكْثَرُ جَمْعاً وَلَا يُسْأَلُ عَنْ دُنُوبِهِمْ لَمُجْرِمُونَ }

قوله تعالى: { إِنَّمَا أُوتِيْتُهُ } يعني المال { عَلَى عِلْمٍ عِنْدِي } فيه خمسة أقوال.

أحدها: على علم عندي بصناعة الذهب، رواه أبو صالح عن ابن عباس. قال الزجاج: وهذا لا أصل له، لأن الكيمياء باطل، لا حقيقة له.

والثاني: برضى الله عني، قاله ابن زيد.

والثالث: على خير علمه الله عندي، قاله مقاتل.

والرابع: إنما أعطيته لفضل علمي، قاله الفراء. قال الزجاج: ادعى أنه أعطي المال لعلمه بالتوراة.

والخامس: على علم عندي بوجوه المكاسب، حكاه الماوردي.

قوله تعالى { أَوْلَمْ يَعْلَمْ } يعني قارون { أَنْ أَلَّهَ قَدْ أَهْلَكَ }

بالعذاب { مِنْ قَبْلِهِ مِنْ لِقَاؤِ مَنْ } في الدنيا حين كذبوا رسلهم

{ مَنْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُ قُوَّةً وَأَكْثَرُ جَمْعًا } للأموال.

وفي قوله { وَلَا يُسْأَلُ عَنْ ذُنُوبِهِمْ لَمُجْرِمُونَ } ثلاثة أقوال.

أحدها: لا يسألون ليعلم ذلك من قبلهم، وإن سئلوا سؤال توبيخ

قاله الحسن.

والثاني: أن الملائكة تعرفهم بسيماهم، فلا تسألهم عن ذنوبهم،

قاله مجاهد.

والثالث: يدخلون النار بغير حساب، قاله قتادة. وقال السدي:

يعذبون ولا يسألون عن ذنوبهم.

{ فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ فِي زِينَتِهِ قَالَ الَّذِينَ يُرِيدُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا يَا لَيْتَ

لَنَا مِثْلَ مَا أُوتِيَ قَارُونُ إِنَّهُ لَذُو حَظٍّ عَظِيمٍ * وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا

الْعِلْمَ وَيَلْتَمِسُ ثَوَابُ اللَّهِ خَيْرٌ لِمَنْ ءَامَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا وَلَا يُلْقَاهَا إِلَّا

الصَّابِرُونَ }

قوله تعالى: فخرج على قومه في زينته قال الحسن: في ثياب

حمر وصفر، وقال عكرمة. في ثياب معصفرة. وقال وهب بن

منبه، خرج على بغلة شهباء، عليها سرج أحمر من أرجوان، ومعه

أربعة آلاف مقاتل، وثلاثمائة وصيفة عليهن الحلي والزينة على

بغال بيض. قال الزجاج: الأرجوان في اللغة: صبغ أحمر.

قوله تعالى: { لَذُو حَظٍّ } أي لذو نصيب وافر من الدنيا.

وقوله: { وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ } قال ابن عباس: يعني الأحبار

من بني إسرائيل. وقال مقاتل: الذين أوتوا العلم بما وعد الله

في الآخرة، قالوا للذين تمنوا ما أوتي قارون { وَيَلْتَمِسُ ثَوَابُ اللَّهِ }

أي: ما عنده من الجزاء { خَيْرٌ لِمَنْ ءَامَنَ } مما أعطي قارون. قوله

تعالى: { وَلَا يُلْقَاهَا } قال أبو عبيدة: لا يوفق لها ويرزقها. وقرأ

أبي بن كعب وابن أبي عبلة { وَلَا يُلْقَاهَا } بفتح الياء وسكون اللام

وتخفيف القاف. وفي المشار إليها ثلاثة أقوال.

أحدها: أنها الأعمال الصالحة، قاله مقاتل.

والثاني: أنها الجنة، والمعنى: لا يعطاها في الآخرة إلا الصابرون

على أمر الله، قاله ابن السائب.

والثالث: أنها الكلمة التي قالوها وهي قولهم ثواب الله خير، قاله

الفراء.

{ فَخَسَفْنَا بِهِ وَبِدَارِهِ الْأَرْضَ فَمَا كَانَ لَهُ مِنْ فِئَةٍ يَنْصُرُونَهُ مِنْ دُونِ

اللَّهِ وَمَا كَانَ مِنْ لِمُنْتَصِرِينَ * وَأَصْبَحَ الَّذِينَ تَمَنَّوْا مَكَانَهُ بِالْأَمْسِ

**يَقُولُونَ وَيَكَانَ اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَوْلَا
أَنْ مِّنَ اللَّهِ عَلَيْنَا لَخَسَفَ بِنَا وَيَكَاثُهُ لَا يُفْلِحُ لَكَفَرُونَ {**

قوله تعالى: { فَخَسَفْنَا بِهِ وَبِدَارِهِ الْأَرْضَ } لما أمر قارون البغي بقذف موسى على ما سبق شرحه [القصص: 76] غضب موسى، فدعا عليه فأوحى الله تعالى إليه. إني قد أمرت الأرض أن تطيعك فمرها، فقال موسى: يا أرض خذيه فأخذته حتى غيبت سريره، فلما رأى ذلك ناشده بالرحم، فقال: خذيه فأخذته حتى غيبت قدميه، فما زال يقول خذيه حتى غيبتته، فأوحى الله تعالى إليه: يا موسى ما أفضلك وعزتي وجلالي لو استغاث بي لأغثته. قال ابن عباس: فخسفت به الأرض إلى الأرض السفلى. وقال سمرة بن جندب: إنه يخسف به كل يوم قامة فتبلغ به الأرض السفلى يوم القيامة. وقال مقاتل: فلما هلك قارون، قال بنو إسرائيل: إنما أهلكه موسى ليأخذ ماله وداره، فخسف الله بداره وماله بعده بثلاثة أيام.

قوله تعالى: { يَنْصُرُونَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ } أي: يمنعونه من الله تعالى: { وَمَا كَانَ مِنْ لِمُنْتَصِرِينَ } أي: من الممتنعين مما نزل به، ثم أعلمنا أن المتمنين مكانه ندموا على ذلك التمني بالآية التي تلي هذه.

وقوله تعالى: { لَخَسَفَ بِنَا } الأكثرون على ضم الخاء وكسر السين. وقرأ يعقوب، وأوليد عن ابن عامر، وحفص، وأبان عن عاصم: بفتح الخاء والسين. فأما قوله تعالى: { ويك } فقال ابن عباس: معناه: ألم تر. وكذلك قال أبو عبيده، والكسائي. وقال الفراء: «ويك ان» في كلام العرب تقرير، كقول الرجل: أما ترى إلى صنع الله وإحسانه، أنشدني بعضهم:

ويك أن من يكن له نشب يحب ومن يفتقر يعش عيش ضر

وقال ابن الأنباري: في قوله: { إِلَيَّ أَنَّهُ } ثلاثة أوجه. إن شئت قلت: «ويك» حرف، و«أنه» حرف، والمعنى: ألم تر أنه، والدليل على هذا قول الشاعر:

سألتاني الطلاق أن رأتاني قل مالي قد جئتماني بنكر

ويك أن من يكن له نشب يحب ومن يفتقر يعش عيش ضر

والثاني:

ان يكون «ويك» حرفاً، و«أنه» حرفاً، والمعنى: ويك اعلم أنه فحذفت اللام، كما قالوا: قم لا أباك، يريدون: لا أبالك، وأنشدوا: بألموت الذي لا بد أني ملاق لا أباك تخوفيني

أراد: لا أبالك، فحذف اللام.

والثالث: أن يكون «وي» حرفاً و«كأنه» حرفاً فيكون معنى: وي التعجب، كما تقول وي لم فعلت كذا كذا، ويكون معنى كأنه: أظنه وأعلمه كما تقول في الكلام: كأنك بالفرج قد أقبل، فمعناه: أظن الفرج مقبلاً، وإنما وصلوا الياء بالكاف في قوله: «ويكأنه» لأن الكلام بهما كثر، كما جعلوا يا ابن أم في المصحف حرفاً واحداً وهما حرفان [طه 94]. وكان جماعة منهم يعقوب يقفون على «ويك» في الحرفين، ويبتدؤون «أن» و«أنه» في الموضعين. وذكر الزجاج عن الخليل: أنه قال: وي مفعولة من كان، وذلك أن القوم تندموا فقالوا وي متندمين على ما سلف منهم، وكل من ندم فأظهر ندامته قال: وي وحكى ابن قتيبة عن بعض العلماء أنه قال: معنى ويكأن: رحمة لك بلغة حمير.

قوله تعالى: {لَوْلا أَن مِّنَ اللَّهِ عَلَيْنَا} أي: بالرحمة والمعافة والإيمان {لَخَسَفَ بِنَا}.

{تِلْكَ أَلْدَارُ الْأَخِرَّةُ تَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فِسَاداً وَ لِعَقِبَةِ الْمُتَّقِينَ} * مَن جَاءَ بِ لِحَسَنَةٍ فَلَهُ خَيْرٌ مِّنْهَا وَمَن جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى لِدِينِ عَمَلُوا السَّيِّئَاتِ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ} قوله تعالى: {تِلْكَ أَلْدَارُ الْأَخِرَّةُ} يعني الجنة {تَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلوًّا فِي الْأَرْضِ} وفيه خمسة أقوال.

أحدها: أنه البغي، قاله سعيد بن جبیر.

والثاني: الشرف والعز، قاله الحسن.

والثالث: الظلم، قاله الضحاك.

والرابع: الشرك، قاله يحيى بن سلام.

والخامس: الاستكبار عن الإيمان، قاله مقاتل.

قوله تعالى: {وَلَا فِسَاداً} فيه قولان.

أحدهما: العمل بالمعاصي، قاله عكرمة.

والثاني: الدعاء إلى غير عبادة الله، قاله ابن السائب.

قوله تعالى: {وَلِعَقِبَةِ الْمُتَّقِينَ} أي: العاقبة المحمودة لهم.

قوله تعالى: {مَن جَاءَ بِ لِحَسَنَةٍ} قد فسرناه في سورة [النمل

[89].

قوله تعالى: {فَلَا يُجْزَى لِدِينِ عَمَلُوا السَّيِّئَاتِ} يريد الذين اشركوا {إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ} أي: إلا جزاء عملهم من الشرك، وجزاؤه النار.

{إِنَّ لِي ذِي فَرَضٍ عَلَيْكَ لِقُرْءَانَ لَرَأَدِكَ إِلَى مَعَادٍ قُلْ يَوَّاعِلْمُ مَن جَاءَ بِ لِهَدْيٍ وَمَن هُوَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ} * وَمَا كُنْتُ تَرْتُّوْا أَنْ يُلْقَى إِلَيْكَ لِكِتَابٍ إِلَّا رَحْمَةً مِّن رَّبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ ظَهيراً لِلْكَافِرِينَ} * وَلَا يَصُدُّكَ عَنْ آيَاتِ اللَّهِ بَعْدَ إِذْ أَنْزَلْتُ إِلَيْكَ وَ بُعِثْتُ إِلَى رَبِّكَ وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ

لْمُشْرِكِينَ * وَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ لَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ {

قوله تعالى: {إِنَّ لِي لَدَىٰ قَرْصٍ عَلَيْكَ لُقْمَانَ} قال مقاتل: خرج رسول الله ص من الغار ليلاً، فمضى من وجهه إلى المدينة، فسار في غير الطريق مخافة الطلب، فلما أمن رجع إلى الطريق، فنزل الجحفة بين مكة والمدينة، فعرف الطريق إلى مكة، فاشتاق إليها وذكر مولده، فاتاه جبريل فقال: أتشتاق إلى بلدك ومولدك؟ قال: نعم، قال: فان الله تعالى يقول: {إِنَّ لِي لَدَىٰ قَرْصٍ عَلَيْكَ لُقْمَانَ لَرَأَدَكَ إِلَىٰ مَعَادٍ} فنزلت هذه الآية بالجحفة. وفي معنى {قَرْصٍ عَلَيْكَ} ثلاثة أقوال. أحدها: فرض عليك العمل بالقرآن، قاله عطاء بن أبي رباح، وابن قتيبة.

والثاني: أعطاك القرآن، قاله مجاهد.

والثالث: أنزل عليك القرآن، قاله مقاتل، والفراء، وأبو عبيدة. وفي قوله: {لَرَأَدَكَ إِلَىٰ مَعَادٍ} أربعة أقوال.

أحدها: إلى مكة، رواه العوفي عن ابن عباس، وبه قال مجاهد في رواية والضحاك. قال ابن قتيبة: معاد الرجل بلده، لأنه يتصرف في البلاد ويضرب في الأرض ثم يعود إلى بلده.

والثاني: إلى معادك من الجنة، رواه عكرمة عن ابن عباس، وبه قال الحسن، والزهري، فإن اعترض على هذا فقيل: الرد يقتضي أنه قد كان فيما رد إليه فعنه ثلاثة أجوبة.

أحدها: أنه لما كان أبوه آدم في الجنة ثم أخرج، كان كأن ولده أخرج منها، فاذا دخلها فكأنه أعيد.

والثاني: أنه دخلها ليلة المعراج، فاذا دخلها يوم القيامة، كان ردا إليها، ذكرهما ابن جرير.

والثالث: أن العرب تقول: رجع الأمر إلى كذا، وإن لم يكن له كون فيه قط، وأنشدوا:

وما المرء إلا كالشهاب وضوئه يحور رمادا بعد إذ هو ساطع

وقد شرحنا هذا في قوله {وَإِلَىٰ اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ} [البقرة 210].

والثالث: لرادك إلى الموت، رواه سعيد بن جبير عن ابن عباس، وبه قال أبو سعيد الخدري.

والرابع: لرادك إلى القيامة بالبعث، قاله الحسن، والزهري، ومجاهد في رواية، والزجاج.

ثم ابتداء كلاماً يرد به على الكفار حين نسبوا النبي ص إلى الضلال، فقال: {قُلْ رَبِّي أَعْلَمُ مَنْ جَاءَ بِالْهُدَىٰ} والمعنى: قد علم أنني جئت بالهدى، وأنكم في ضلال مبين، ثم ذكره نعمه فقال: {وَمَا

كُنْتَ تَرْجُو أَنْ يُلْقَى إِلَيْكَ لِكِتَابٍ { أَي: ان تكون نبيا وأن يوحى
إليك القرآن، {إِلَّا رَحْمَةً مِّن رَّبِّكَ} قال الفراء: هذا استثناء
منقطع، والمعنى: إلا أن ربك رحيمك، فأنزله عليك {فَلَا تَكُونَنَّ
ظَهِيرًا لِلْكَافِرِينَ} أَي: عوناً لهم على دينهم، وذلك أنهم دعوه
إلى دين آبائهم فأمر بالاحترار منهم، والخطاب بهذا وأمثاله له،
والمراد أهل دينهم لئلا يظاهروا الكفار ولا يوافقوهم.
قوله تعالى: {كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ} فيه قولان.
أحدهما: إلا ما أريد به وجهه، رواه عطاء عن ابن عباس، وبه قال
الثوري. والثاني: إلا هو، قاله الضحاك، وأبو عبيدة.
قوله تعالى: {لَهُ لِحْكُمْ} أَي: الفصل بين الخلائق في الآخرة دون
غيره {وَالِيهِ تُرْجَعُونَ} في الآخرة.